

ميداد وجودكم من شدة التسليم (عربي)

①

رب يسلم الله الرحمن الرحيم ونعم بالخبر

لخف الاحوية

تسليم التمجيد اجمعى والفرقى بالاكس الدناق يشرب منه  
امفر يون وكوثر التصديقه والتسليم لتحقيق المحمدية يعرف منه الرب  
والربايتون اما بعد فمذه تمهيد لمن بصره اليوم حديد والقى السمع  
وهو شهيد ولزريد لما اصطلح القوم الذين فى مقعد صدق عند مليك  
مقتدر رقيب سميت تسليماً وهو حاد لا اصطلاحات القوم فى حل مقالاتهم  
الى بقا ماتهم موزع على فاتحة وثلاثة فصول وخاتمة الفاتحة تمهيد بمعبود  
فى السنة المحققين بوجود ووحدة والنقطة عشق والتمثال ذلك مقصودهم  
من التعبير بلغة مطلق وعام وشامل قال هذا المفاصل لفظ الوحدة شمل  
من الوجود فهو احق بالتعبير منه والسيد على الهدى الى قدس سره قال  
النقطة احق بالتعبير عنه فان فى كلام العلماء ان القرآن بطلوا امره وبوطنه  
فى الفاتحة والفاتحة فى البسملة والبسملة فى الباء والباء فى النقطة

هذه  
الترتيب  
الكلام  
السر  
الكلام  
در باب الكلام  
اور وانه ان  
ذراة الكلام

فلا ريب

الحكماء

فلا رطب ولا يابس ولا اصغر ولا اكبر الا في النقطة وفي كلام العلماء  
ومر الى هذا حيث قالوا النقطة تحركت فصار خطا وانحطت حرك  
فصار سطحاً وارتفع سطح فصار سماً والعراقي قد سبه اختار لفظ  
العشق في المعانيه وللناس في ما يعشقون مذاهب ومقصود الجملة  
تفسير باخه التعبير عنه بلفظ اقرب بالاحاطة بغير تناسخ وحسنك  
واحد الوجود وجودان وجود بمعنى الذات القائم بنفسه ومفهوم  
ما عاده من الامور المعقولة والمحسوسة وجود بمعنى الشئوت و  
التحقق والحصول اي المعنى المصدري وهو بهذا الاعتبار من  
المعقولات الثابتة فحكم سائر الاعراض فالقوم اذ اراهم  
يقولون الوجود البحت عرض له جميع ما في الكون فهو عين  
واحد واجزاء والاعراض كلها اعراض مجتمعة فيها يريدون  
بها الذات لا المعنى المصدري وهذا الوجود المصدري نحل له

مصرع

(3)

فمن المعنى في هذا الاصطلاح فلا يترك قدمه مثبته فهذا هو  
النور المضي بالذات والمنور للغير فلا ترى ما ترى الابنور فالوجود

بمعنى الذات موجود وما سواه من الكاينات الامكانية عدم

محض لان كل ممكن حقيقته من الحقائق وحقيقته الحقائق هو

حضرت الوجود الظاهر فيه شيونات بحسب اسمائه وصفاته فهذا

الوجود مطلق حتى عن اطلاقه فلهذا لا يدرك لان ما يدرك

ليس بمطلق فهو اعم من العام والخاص فحصل الوجود المطلق

اي لا بشرط شيء من حيث هو هو معنى عن الوجود والعدم لان

الضدين متقابلان ولا تقابل ثمه شره العدم عدان عدم قسم

من الوجود وعدم مقابل الوجود فالاول رب الباطن كما ان

الوجود رب الظاهر والثنى لا رب له واعلم ان كلا من الوجود

والعدم يكتمه لباست الآخر فالوجود في محض العدم عدم وكذا

٢٤  
العكس كالشمس في نقطة المشرق والمغرب شروق وغروب فعلمت  
ان مراتب التدرجات كما يتحقق في الوجود يتحقق في العدم الا ان  
كل مرتبة اذا ارتقت في التجلي والانعكاس في الوجود ارتقت  
في الاستتار والاختفاء في العدم فالوجود عدم من وجه والعدم  
وجود من وجه فسلطة العدمات منتهية الى العدم فهو مبدأها كما  
ان سلطة الوجودات منتهية الى الوجود فهو مبدأها ومبدأها لا وجود  
ولا عدم اي البحث الذي الوجود والعدم الاضافيتين تحته وهو  
الوجود المحض مثبت المنافي للعدم المحض المنفي المنافي للوجود  
شبه الوجود المطلق الساوج عن جميع الاعتبارات المصطلح بلا  
تعين له مراتب خمس اوسبغ في الظهور فانه لا قابلية فيه  
بالفعل والافعال ولا عدم القابلية فيه ولا تمايز فيه بالذات  
والصفات ولا اسم ولا رسم فاذا تنزل فالمتعين الاول هو الوحدة

العرفه والقابلية المحضة فاندرجت فيها قابلية التجرد عن الصفات  
 والاعتبارات حتى وصف التجرد ايضا وقابلية الاتصاف بهما في  
 جامعة للتعينات الفعلية الوجودية والتعينات الانفعالية  
 الامكانية وهو المسمى بالحقيقة المحمدية ففي هذه المرتبة الوجودات  
 كلها عين الاخر والخصوصية مستغنية فالذات عين الصفات و  
 كل صفة عين اخرى وذلك لقهر نور الاحدية واطلاق غيب  
 الهوية فالقابلية الاولى وهي احدية جمع جميع التعينات الفعلية  
 المكوثة هي المرتبة الالهية ويتلوه تفصيل مرتبة الاسماء وحضراتها  
 وهي المسماة بالمرتبة الاحدية والقابلية الثانية وهي جمع جميع  
 التعينات الانفعالية المتناثرة هي المرتبة الكونية الامكانية ويتلوه  
 تفصيل مرتبة الكونية التي هي العوالم فالجملة الفصل الاول هي باعتبار  
 ظاهر الوجود الذي صفته الوجوب يختص به والثاني وهي باعتبار ظاهر العلم

الذي صفة الامكان يلزمه الوجود وهو الله تعالى عندهم فان  
 الواجب يجب ان لا يحتاج الى شئ في الوجود وما سوى حقيقة  
 الوجود يحتاج في الوجود الى الوجود فلا يكون واجبا بخلاف الوجود  
 فهو الواجب تعالى وايضا الواجب لا يتصور انفكاك الوجود عنه  
 فما هو غير الوجود يمكن ان يتصور انفكاك الوجود عنه بخلاف  
 نفس الوجود فهو الواجب تعالى وهذا الوجود له مقابل وهو العدم  
 المحض السبب ومصادقه شريك البارئ جميع النقيضين وارتفاعهما  
 وسائر المستحيلات فالوجود يطلق على الوجوه الثلاثة لا بشرط  
 وشرط لا بشرط فالاول في الوجوب والاخير ان في الامكان  
 واعلم ان الوجود هو الذي له التحقق والنبوت ويكون منتهى الحكم  
 والاثار اما وجوده بغرض الفراض فهو في القوى اهدر فقط  
 كالتب والاضافات الاعتبارية كالقرب والبعد ومعروضاته



الامور الاعتبارية او وجوده في الخارج عن فرضه واعتباره سواء كان  
مع فرضه او لا فهو الوجود الحقيقي النفس الامرية ومعروضاته الامرية  
الحقيقية فالخارج عن الفرض اما خارج عن امثله واما ادراك  
كالامور العينية الخارجية يسمى بالوجود الخارجي واما كائن فيها  
كالنسب والاضافات الحقيقية وماله درجة ثابتة في العقل  
بالوجود الذهني فالماحصل ان الموجود اما فرضي او خارجي او ذهني  
فلا تغلط ان الفرضي هو الذهني فان الفرضي طرفه القوى الإدراكية  
فقط بخلاف الذهني فان له تحقق في الخارج عن القوى فهو من  
اقسام الموجودات الحقيقية النفس الامرية فنفس الامر اعم من  
الخارج والذهني مطلقا والفرضي مبني على الحقيقة والخارج اعم من  
وجه هذا اذا اريد به الخارج عن امثله واما اذا اريد به الواقع  
فالخارج بهذا المعنى فهو ادفع لنفس الامر وبوجهه

الوجود الذي من شأنه اذا اقررت ماهيته به انصفت بالتحقق  
 والشبوت وترتب عليها الآثار ليس بمعدوم فان الموجودات  
 المعذوم لا يكون سببا لوجودها الموجودات فاذا هو موجود  
 فهو اما من قسم الموجود الفرضي او الحقيقي النفس الامر لا جاز  
 ان يكون من الاول فانه لا تحقق له الا في القوى الدراك فقط  
 لا يوجد الابد وجد ان العاقل وقواه وتعلقه فكيف يكون سببا  
 لما هو سبب لوجوده فان فيه دورا وايضا الاعتبارات والفرضيات  
 متقطع بعدم المتعبر والفارض والوجود ليس كذلك فهو من الثاني  
 فهو من قبيل الموجود الخارجى والذاتى لا يجوز ان يكون من الثاني  
 فان الموجودات الذهنية لا يترتب عليها الآثار الخارجية فان  
 الحرارة والبرودة لا يترتبان على الصورة الذهنية للسان والحاد  
 فان ماهية الشئ وصورة العقلية تغاير في الاحكام الهوية لعينية



وان طابقتا في الخارج في الصدق فان ماهيته اذ اوجدت في الخارج  
كانت هي هوية العينية والهوية العينية اذ اوجدت عن العوارض  
المنخفضة كانت هي ماهية العقلية فاذا ثبت انه موجود في الخارج  
فلا يخلو انه من الاعراض القائمة بالغير او من الذات القائمة

الوجود

بنفسها لا يجوز ان يكون من الاول لان الاعراض تستدعي  
محلا موجودا وكل ماهية لا تصلح للمحملية والقيومية الا بعد انظام  
الوجود فالحمل يحتاج اليه وهو محتاج المحل هل هذا الادوار فالوجود  
اذ من الذات القائمة بنفسها موجود في الخارج ونفس الامر  
والا بهيات لا تحقق لها بدون الوجود فهي عارضة له وقائمة به كما  
هو ذوق الكل من العرفا فالوجود عين الواجب والعالم اعراض  
مجتمعة في ذلك العين <sup>عط</sup> الروح ليس جسم اذ هو اذ اقبل  
النفسه فجرح يعلم اشئ وبأخذه يجهل ذلك اشئ فيجتمع لفناء

شهر

في محل ليس بعرض لانه بكر نفسه وخالفه ومعقولات اخرى  
 ولا شيء من العرض كذلك فهو جوهر لا يتجزى وشأنه ان يكون  
 جزءا لا يتجزى اذ لا كل مهننا فلا جزء الا على المحاذ فان الجزء قد  
 يطلق ويراد منه بمعنى الواحد كما يقال الواحد جزء العشرة فلا يكون  
 مكانيا اذ يورث القسمة قال حجة الاسلام رحمه الله والجزء الذي  
 لا يتجزى قال به المتكلمون فهو باطل بالادلة الهندسية والعقلية  
 فهو جوهر قائم بذاته ولا داخل في البدن ولا خارج ولا متصل ولا  
 منفصل عنه فانما تتبع الجسمانية والمكان واذا فلا مثل الاجزاء  
 لا عالم ولا جاهل اذ هما يتبعان الحيوة واذا فلا ومنع ان يقع  
 عن انفسهم الروح لدقة اوصافه فلما به نفى العقول النخبة  
 فان اوصافه ثابته بعض اوصاف الحق تعالى ودقة التميز بينهما  
 ولذا اشرف بالاضافة النفسية مجاز المنع عن البحث مثل

رد  
للابجاب

اجنبه عنه قال من وصل رحبته لا يسئل ومن لم يصل لا يجاب  
 عنه انتهى اما قوله تعالى قل الروح من امر ربي اي لا من المخلوق فشرحه  
 ان المخلوق بمعنى التقدير اي اندازه کردن و هو السهم باللام لا بمعنى  
 الايجاب <sup>كلام الزكي</sup> واذها من باب فهو من مداحض اللقاهم والاقلام فما قبل  
 القسمة كالمساحة والمقدار خلق واما لا فامر ومن هذه النماثلثة قوله

عليه الصلوة والسلام ان الله خلق آدم على صورته ومن عرف  
 نفسه فقد عرف ربه والظاهر ان ذالروح اذا استند بقوله بحيث

له فعله اما قوله عليه الصلوة والسلام ان الله خلق الارواح قبل  
 الاجساد بالفي عام فهي الاملاكة وعالم الشهادة وقوله انا اول  
 الانبياء خلقا واخرهم بعثا وكنت نبيا وادم بين الهما والطين  
 فينعت بتقدم العلم على العمل كمتقدم الغايات على الافعال  
 في الذهن <sup>نزه</sup> شرب ذهاب بعضهم الى ان الارواح سراجي وزجاجة

فالاول امر مطلق له وحده ذاتية مع ذلك مخلوق والثاني امر مقيد  
 متمكنه كضوء الشمس اذا فرض في جرمها له اطلاق ووحدة وضوء اذا  
 فرضت في امصه اي الدور تقيد بالحال والروح المطلقة شبهة  
 بالواجب في الاطلاق والوحدة الذاتية نسبتها الى سائر  
 الارواح كنسبة مطلق ضوء الشمس الى الاضواء المتكثرة  
 بالاحاطة فانفس الناطقة لكل ان ربحاج كذلك  
 السراج فهي متعلق بكل بدن تدبره وتصرفه فيه كنصرف  
 الحكم في مملكته والحواس جواسيسها وخدمها فهي ليست صما  
 ولا جسمانية واما الروح الحيوانية المشتركة بين الانسان  
 وسائر الحيوانات فهي في التجويف الايسر من القلب  
 الضويرة فيه قد يرسيه من البلغم فهو مركب الروح الحيوانية  
 وعليه قدر من النسيم يقال بالفارسية له جان وقال بعض

المحققين النفس الناطقة تعشقت بالروح الحيواني فغشقت الزوج  
 للزوج ومن ارتباطهما وخرادجهما يتولد بينهما ابن وبنت فلا ابن  
 هي القلب والبنت هي النفس الالامارة والنفس الناطقة مجبولة  
 على المعربات كما ان الروح الحيواني مجبولة على السعادات  
 فالقلب على اكثر الاحوال على سيرة الاب والامارة على سيرة  
 الام فان البنت الى الام تميل كما ان الابن الى الاب  
 يميل لكن بحكم الكبر والاختلاف قد يتصرف الالامارة بصفات  
 النفس الناطقة وكان في قوله عليه السلام الا انه امن في اشارة  
 الى هذا الاعيان الثابتة في علمه تعالى ثابتة من غير تعلق الالامارة  
 والتمشية والقدرة فكذا لك يظهر في العين فان تختلف عين  
 عن العلم محال يودي الى الجهل تعالى الله عن ذلك  
 والارادة الكبرية والقدرة الموهنة انما يتعلقان بالنسبة الى ذاته

الاسترجاع

تعالى لا بالنسبة الى ما دخل في علمه تعالى ومحصل ما في هذا  
الحمل ان له تعالى الاختيار التام الذاتي في افعاله تعالى من  
علمه تعالى حيث الفعل والترك بمعنى ان شاء افعل وان لم  
يشأ لم يفعل فالمقدورات كلها متروكة للطرفين بالنظر  
الى موجودها المختار من حيث هو هو وبالنظر الى امكانها و  
قابليتها واما بالنظر الى علمه فوجب وجودها بالغير وهو تعلق  
علمه تعالى بوجودها فاذا طلعت سلسلة الكائنات فكل ما في  
العين انما انتشأ من العلم فكل مسير لما خلق فاستعداد  
الكائنات طلبت بلبان الاستعداد في كل ما وجب في  
علمه وهو معنى القضاء والقدر واما بالسببية والسببية العرفية  
التي لوحظت في افعال الكائنات واثارها مثل ما يقول فلا  
كفر فدخل جهنم او آمن فدخل الجنة فانما هي ابراء عن الظلم



العرفي وانه ليس بظلام للتبسيط نفى افعله تعالى كلها عدل فان  
 وضع كل عين في موضعها عدل وان لم يدرك اهل القصور  
 سره والتبسيط في العرف وباب النظر والا اذا المعنى  
 اننا نطهر له ان كفره واسلامه وجنته وجننهمه جاد في علمه تعالى  
 قبل ان يقع التبسيط في الخارج فالخوف والرجاء انما  
 من الازل فمن تحقق له التكوين فلا خوف له ولا رجاء فكل  
 ما في الكون واجب بالنظر الى علمه تعالى واما كينونية بالنظر  
 الى ذاته اذا لوحظت من حيث هي وكذا قضيت الاختيار  
 فان الاشياء اذا قويت اليه تعالى فهو له تعالى بالاختيار ان  
 شاء فعل وان شاء ترك واما اذا قويت بالنظر الى علمه تعالى  
 فلا اختيار بل يجب ان يقع او لا يقع كما حصر في العلم وقضيت  
 اعيانها الثابتة شبه سلسلة الموجودات ينتهي الى واجب

والعجز

واحد بالوحدة الحقيقية واللا يلزم التعدد فيه فيلزم التركيب فيه  
 فيتنفي الوجوب والغنى ولا بد منهما فيه فهو موجود بنفسه وسائر  
 الموجودات بذاته تعالى فالموجودات بأسرها متاخمة عن رتبة  
 حضرة الوجود فلا يقابل في مرتبة احد من الموجودات فلا بد ان  
 يقابله عدم الصرف واللاشيء المحض المعبر عنه بشريك البار  
 فنهذه الموجودات اما عينه ظهر شيونه او غيره والغير انما هو العدم  
 الصرف واللاشيء المحض فذلك العدم ظهر بصور الموجودات وانما  
 باطل لان الموجودات لها احكام واثار لا يتناهي والعدم  
 الصرف ليس له حكم واثر فلا محال ان يظهر العدم باحكام الموجودات  
 واللا يلزم قلب الحقائق فيثبت ان الموجودات عينه فظهر  
 ان الوجود شيونه شره الموجودات وسائر النسب والاعتبار  
 متساوية في ان كل واحد منها منطهر للذات الا ان لبعضها

تقدم على بعض آخر فان الاطلاق والكليات والعموم لا تقدم على  
 التقييد والجزئية والخصوصية فان ما فيه وفي الذات قلنا الوسائط  
 اقدم على ما فيه وفي الذات كثرة الوسائط فعلم ان التعينات  
 كلها منتهية الى تعين شئ من جميع التعينات ومن البين ان  
 كل متعين مسبوق بلا تعين فينبغي ان يسبق اللاتعنين على المتعين  
 فالوجود من حيث الحقيقة معر عن الاسماء والصفات و  
 النسب والاعتبارات واما من حيث الظهور فالضبط  
 حقيقة بها فظهر الغير امتناهي في صورة امتناهي قالوا الذات  
 من حيث هي تنزه عن الكل لكن اذا تجلى لنفسه على نفسه  
 وتوجه الى الظهور ففي تجلي الاول تحققت نسبة العلم والنور  
 والشهود والوجود والاراد والانسب والاعتبارات الغير  
 امتناهي ما حصلت للذات بملاحظة واحدة في التجلي الاول



ومن حيث الفهم غيره اعلم ان صفة اشئ تعينه وتخصصه ولها  
 تقييد فتارة يقال نفس لا يتصور اشئ الا بها كالوحدانية الحقيقية  
 لله تعالى والجمسية للمحيوان والافتقار بمبتدأ ومنه للاربعية  
 ويقال لها الذاتي ايضا وغير نفس اي لا يتصور بدونها وهو اما لازم  
 لا ينفك او عارض ينفك كالتعجب بالقوة للانسان والضحك  
 بالفعل وتارة يقال اضافي لا يعرض الموصوف الا بالاحاطة  
 غيره كالابوة والبنوة وغير اضافي يعرض من غير افتقار ذاتي  
 الغير كالكتابة للكتاب وتارة يقال ايجابي اي قصد اثبات  
 الالام للام سواء كان اضافية كالاولية والآخرية او الاضافية  
 كالحيوة او اذا اضافية كالسمع والبصر او سلب اي قصد نفى  
 امر عن امر كالغناء والقعدوسية فالصفة النفسية الذاتية له  
 تعالى هو الوحدة الحقيقية ليست الا وهي عين ذاته تعالى اذ لولاه

لكان متعدد او القدر يستلزم التركيب وهو يورث الاحتياج  
 وهو ينافي الوجوب والغناء وجميع اقسام الصفات يجري في  
 صفاته تعالى الا ما ينفك منها لاستلزامها التغير والتاثر في ذاته  
 كالحياة والوجوب والتخليق والترزق والاول والاخر والحس  
 ولا عرض وغير ذلك قالوا الاضافة لنسب بعض الوجودات للعالم و  
 ما بعد امه ترؤل تلك النسب والتغير المحال انما هو في ذاته تعالى  
 وصفاته الحقيقية وقالوا هو موصوف بها في الازل لا ان لها  
 تعلقات حادثه ولا يلزم منه تغيير في ذاته شبه الاسماء و  
 الصفات متغايران فان المشتق اسم والمشتق منه صفة  
 فالعلم صفة والعالم اسم وقيل هما متحدان مترادفان ولا شك  
 انهما في التعيين الاول لا امتياز بينهما كما لا امتياز فيه بينهما  
 وبين الذات اما في التعيين الثاني فالتمايز مستحق الا انه



ليس لها وجودات متغايرة توارث الاثنية في الوجود بل في  
 المفهوم فالصفات كلها شيون الذات واعتباراتها وقايلتها  
 فالعالم باسمه شيونات لانه مظاهير اسمائه وصفاته شره الصوفية  
 والحكام اذ هو الى ترتب الاثار على الذات فقط فمجمع قولهم الى  
 نفى الصفات قال امر تقضى كرم الله تعالى وجهه كمال التوحيد  
 نفى الصفات عنه وفي بعض الروايات كمال الاخلاص الا ان  
 من هذا الترتيب يتزعم العقل انترعا فرق حفي دقيق بينهما  
 فان الوجود والعمى في قولك زيد موجود وزيد اعمى كلاهما مترعا  
 والاول من المفعولات الثانية بخلاف الثاني في مع انهما  
 من الموجودات الخارجية وسر ذلك ان المحمول في الاول في  
 لا خارجي بخلاف الثاني في الثاني في بعد انقضاء القضية  
 الخارجية وهو مصنوع على حاله بخلاف الوجود فاذا انترعن عن

الموضوع الموجد لم يبق موجودا فالوجود وسائر الامور العامة

مخلوطة بالموضوع في ظرف الانتزاع بخلاف العمى فانه بعد

الانتزاع عن الموضوع يكون الموضوع على حاله فالهوية تنزع

انتزاعا مثل انتزاع العمى والحكيم تنزع انتزاع الوجود فصفاته تعالى

معان معنوية في غيب وجود الحق ليست لها اشخاص معينة

كالاعراض القائمة بنا فليست بموجودات غيبية بل موجودات

عقلية معنوية بها تمايز في العقل عن الذات وبعضها عن

بعض فلا تعد في الذات اصلا من حيث الوجود الخارجية

ولها آثار واحكام في الوجود العيني ولا يلزم عن كون الشيء

صفة شيء وثابتا له كونه ثابتا وموجودا في نفسه مطلقا كالعدم

الذاتي والوجوب الذاتي ولعلكم ان تقدسه تعالى على العالم

ليس تقدسا فاما ثانيا اذ يلزم منه كونه تعالى في الزمان بل ذاتيا

معنوية

اعلم

كثقدم بعض اجزاء الزمان على بعضه شبه علم الله سبحانه بزمانه  
وبالعالم حضوري فليس عنده ماض وحال ومستقبل بل امتداد  
الزمان مع الحوادث الممكنة في اجزائه حاضرة بنسبة واحدة عنده  
تعالى شبه قالوا حضرت الوجود المطلق اقتضت اسما مصادرا  
صفاته منها حقيقة لا تقف على الغير ومنها اضافية تقف عليه

كالرزاقيته فلو قيل بحدوث العالم يلزم تعطيل الصفات و  
تخلف مقتضى عن مقتضى ورجوع صفته لم يكن فيه تعالى الله  
عن ذلك وهذا في حضراته محال فلا بد ان لا يكون بين العالم  
وحضرت الالهية بون فهو قديم وما العالم الا صور الاسماء الالهية  
وشيون الاحدية المطلقة والاعيان الثابتة في حضرت  
العلم فالعلم بنسبة الوجود حاضر دفعة تجلبي واحد واما نسبة  
بعض مع بعض فهو حادث بظهور بعض وخفاء بعض فالحدوث

حضرة

هو الصور الثابتة لبعض دون بعض فالعالم قديم مع حدوث كل هذا  
 تحققوا المقام واقول الكتاب واسته ناطقان بحدوث العالم  
 وانضم اليها آراء كثير من فحول العلماء والاولياء وهو من محترعات

الفلاسفة او من يحدو خدا هم فالتحقيق ان الاعيان الثابتة  
 في حضرت العالم ما شئت را الحجة الوجود لكن اقتضت صور العالم  
 ليكمل له تعالى غيب وشهادة فالعالم في الغيب قديم ثم اذا  
 اراد ايجاده يقول كن فصور العالم الكائنة في الغيب شئت

كلمة كن فانشئت بخروجهما من الغيب الى الشهادة فمذه

الخروج من تحقق الغيب الى ديوان الشهادة هو حدوث  
 فالصور الطبقية يكون مسبوقه بالعدم ومحتاج الى الغير واما صور

الغيبية اي الكائنة في عالم الغيب فهي قديمة مع احضرت  
 الالهيته والا يلزمه التعطيل والتخلف والرجوع هذا ما اعطاني الكشف

الذي لا مزية فيه ولا تغليب ولا تشكيك فخذ ما اعطيناك ولكن من  
 ان كرين شرب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد واتفقوا على ان لا يخلوا  
 في الوعد لا يجوز بخلاف الوعيد كما وادنا فقيلا لا خلاف  
 فيه ايضا والا يلزم الكذب في الاخبار والجواب انه تعالى نبى  
 الوعيد على شرط المشيئة وان لم يصرح بقرينة ذكر المشيئة  
 في ذكر بعض الاحكام او اكد استحقاق العذاب لا الوقوع  
 بالفعل او اكد ادانته والوعيد لا الاخبار فلا يلزم الكذب  
 شرب: همفرون بالنبي تمسكوا بالقرآن والسننة فهم اهل  
 القبلة ولا يجوز تكفيرهم وهم ثلثة وسبعون فرقة وواحدة  
 منهم ناجية والباقيون في النار الى ما شاء الله تعالى ثم  
 يدخلون الجنة وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن تلك  
 الواحدة فقال هم الذين على ما انا عليه واصحابي فكل يدعى

ان سيرة النبي واصحابه ما اعتقده لان زمان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قد مضى وانقطع الوحى وخلف القرآن وابسته  
 واللفظه احتمالات و باب المجاز والحقيقة على وجوه الخافعين  
 مفتوح فكل تمسك بها على هوى نفسه و صرف وجه الكلام  
 الى وجه هوواه بغيبوبة صحبته النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم  
 قال عليه الصلوة والسلام المؤمنين حق فانظر الى حال عمالك  
 ان عانية صانع للعجب وان عانية غيرك هلك للرباء  
 فيما كان مستورا عن العيين عانية الله تعالى واذا انكسر  
 القلب بمقدمة العين حق وانما قلنا انكسر القلب دون العمل  
 بحكم ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم وكسره  
 سلام فان عنده السلام قال لنا عند كسرة القلوب وهذا  
 بشير اليه سلام قولاً من رب رحيم وهو قلب ياسين



ويا سين قلب القرآن قلب القلب في القلب والقرآن  
 كله حق محمدى عليه السلام والصلوة فاحتوى الرسول والامرسل  
 وانما اتوا الارواح والاشباح لكل عين ثابتة في العلم وهي  
 ههنا في العين فالعين احاطت ما في العلم والعين ولذلك  
 اشار اليه عليه الصلوة والسلام بقوله العين حق خاتمة حقيقة  
 الكعبة جسم حقيقة الحق فانما سجدة اليها كما هي مسجودة  
 فهي زوجها وكذلك الحقيقة الانسية فانما كعبة الحقائق  
 والحقيقة المطلقة زوجها وكأنه اشارة الى هذا ما يروى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان الثواب لا ينقطع عن الحج حتى اذا  
 وصلوا الى ديارهم فان الحج طواف الصدر عن الكعبة الحجر  
 احرام طواف القدم للكعبة الصدر وكذلك الامام اذا  
 فرغ من الصلوة يتوجه الى قبلته القلب <sup>ههنا</sup> تمت بحمد الله

ابن سنان بن مبرکه مسیح بن نسیم از تصنیف شیخ امشایح حضرت شیخ  
 کلیم الدجانی بادر بیاسناظر مولیان و مجتبی مشفق کرم رضا مایه  
 حقائق آگاه مولوی صاحب مولور امام بخش جوار دست فقیر حقیر  
 سرابا تصصیر ابوالفضل ولد غفران پناه میان خدا بخش معروف  
 بصابر عرف حراج المنسوب بابا عبیده اجماع متوطن ملک سنگه  
 اویان وجود المذکر و مؤنث و انوار  
 قیام در ملک الوجود الحق مودت المیزان  
 انما قال الذلالت مودت لان المیزان  
 انما قال الذلالت مودت لان المیزان  
 حری و مودت لان المیزان

صورت تحریر یافت  
 ۲۰ جلد اول ۱۲۴۲ هـ

و اما القدم الموقفة على سائر الایام مممم لان اولی بحیو الموقفة و بعدا  
 التوحید الحق تمام و بعدا صفاته تمام و بعدا الروح لان مراتب الوثنی من و اما قال الذلالت  
 مقتضیات الروح و بعدا الحی و بعدا الارکان لانها مقتضی الحی و بعدا کلها و العالم  
 المتخیل ثم بعد ذلك التخیل لانه عالم خیال لم یحیل اوله و الفصل جواب نوال الخصصة بالحقبة كما هو عند الحكماء او  
 مقدر الى كيف يعرفه و العقل لان العقل ثبات للكفار فاجب المستبانة بالحقبة كما هو عند الحكماء او  
 و الفصل ۲۰ مکرر الیوم مکرره فی التفصیل و اشعار فی استقلال کل عن